

Susto por jaguar: dimensiones del sufrimiento por el encuentro felino-humano en la Amazonia colombiana

Jaguar Scare: The Extent of Suffering Caused by Human-Jaguar Encounters in the Colombian Amazon

Juan David Páramo  

Pontificia Universidad Javeriana

No es necesario decir que los indios no ven (ni dicen que ven)
a los jaguares como personas;
ellos no tienen alucinaciones.

Lo que ellos dicen es que *los jaguares* tienen alucinaciones,
que ellos se ven como seres humanos;
pero entonces,
tal vez nosotros también
tengamos alucinaciones.
(Viveiros de Castro, 2008, p. 63)

*Agradecimiento a Luis Fernando Jaramillo,
por la amistad y salvaguarda del jaguar*

Resumen

El trabajo aborda las posibles dimensiones de los conflictos socioambientales en la Amazonia colombiana y se centra en los encuentros entre humanos y el jaguar (*Panthera onca*) como un fenómeno que trasciende lo ecológico y se inscribe en dimensiones culturales, simbólicas y de salud. Con un especial énfasis en la dimensión del sufrimiento psíquico, que se puede expresar mediante el *susto*. Fenómenos como la deforestación, el extractivismo y las economías ilegales han intensificado estos encuentros, lo que ha generado tensiones que impactan tanto la biodiversidad como las dinámicas sociales y sanitarias de los pueblos indígenas.



Desde el campo de la antropología médica, y a partir de la experiencia clínica en salud mental, se plantea que los ataques por jaguar trascienden el daño físico y producen un sufrimiento psíquico y espiritual, expresado como *susto*. Esta noción es comprendida como una experiencia compleja que articula emociones, narrativas y sistemas de cuidado, con lo que se evita su reducción psicopatológica categorial de la biomedicina.

Asimismo, se examina el lugar del jaguar en las cosmovisiones amazónicas y se retoman conceptos como el *perspectivismo amerindio* y el *multinaturalismo* en las tensiones ontológicas de la cultura y la naturaleza; de lo humano y lo no humano. Finalmente, la crisis del Antropoceno convoca a la necesidad de efectuar profundas transformaciones que integren salud, espiritualidad, territorio y conservación.

Palabras clave: *jaguar, tigre, susto, multinaturalismo, conservación*

Abstract

This work addresses the possible dimensions of socio-environmental conflicts in the Colombian Amazon, focusing on human-jaguar encounters (*Panthera onca*) as a phenomenon that transcends the ecological domain and is embedded within cultural, symbolic, and health dimensions. Special emphasis is placed on the dimension of psychic suffering, which can manifest through *susto*. Phenomena such as deforestation, extractivism, and illegal economies have intensified these encounters, generating tensions that impact both biodiversity and the social and health dynamics of Indigenous peoples.

From the field of medical anthropology, and drawing upon clinical experience in mental health, this study posits that jaguar attacks transcend physical injury, producing psychic and spiritual suffering expressed as *susto*. This notion is understood as a complex experience that articulates emotions, narratives, and care systems, thereby avoiding its categorical psychopathological reduction by biomedicine.

Furthermore, the role of the jaguar within Amazonian worldviews is examined, incorporating concepts such as Amerindian perspectivism and multinaturalism to analyze the ontological tensions between culture and nature, as well as the human and the non-human. Finally, the crisis of the Anthropocene underscores the urgent need to implement profound transformations that integrate health, spirituality, territory, and conservation.

Key words: jaguar, tiger, scare, multinaturalism, conservation

Introducción

Los conflictos socioambientales en la Amazonia se han agudizado en las últimas décadas a una velocidad alarmante (SINCHI, 2025; FCDS, 2025). A pesar de las demandas establecidas por sus habitantes, el modelo de desarrollo basado en el extractivismo, las economías ilegales y los procesos de colonización, han dejado una huella significativa ecológica y cultural que, en últimas, se traduce también en términos de salud (Guerrero, 2022). El aumento de enfermedades prevenibles, principalmente por transmisión por vectores como la malaria, el dengue, Chagas, la desnutrición, los procesos migratorios y nuevas emergencias sanitarias, se convierten en grandes retos que ameritan especial atención (Romero *et al.*, 2022). En términos de las especificidades del diseño e implementación de políticas públicas en materia de salud, se tienen retos importantes para la Amazonia que requieren una articulación entre los diferentes países que la conforman. Esto implica coordinar sus sistemas de salud y considerar las características propias de implementación de programas de salud pública (Garnelo, 2019).

Uno de los conflictos relevantes, es el relacionado con el encuentro de grandes felinos en la región, entre ellos el encuentro con el jaguar; *Panthera onca*. El aumento de la deforestación por la ganadería, la agricultura, la urbanización exponencial, entre otras, ha generado una presión importante para el jaguar (Menezes *et al.*, 2021). Debido a esto, los encuentros con humanos son cada vez más frecuentes, así como su caza indiscriminada como represalia por la depredación de animales domésticos (Payan *et al.*, 2016). Para el caso particular en el departamento de Vaupés, en la Amazonia colombiana, se ha identificado cómo el solapamiento espacial de las áreas de actividad del jaguar y las áreas usadas por las comunidades humanas locales se convierte en un espacio de conflictos, pero a su vez de monitoreo, investigación y construcción de alternativas a la cacería (SINCHI, 2026).

Ahora bien, la coexistencia del ser humano con animales carnívoros –entre ellos, el jaguar– ha sido documentada ampliamente (Inskip y Zimmermann, 2009). Es preocupante cómo en la era conocida como *Antropoceno*, la magnitud de la amenaza por riesgo de extensión del jaguar se ha convertido en una alerta internacional y regional (Núñez-Pérez *et al.*, 2020). El reto en materia de salud pública también surge, sobre todo, en términos de los desenlaces de los encuentros entre el jaguar y el ser humano, que pueden llevar a ataques por mordeduras e incluso la muerte. En un reciente estudio sobre ataques por jaguar en la Amazonia brasilera, se realizó un muestreo de ataques desde 1950 hasta el año 2025; se encontraron 84 casos, en su mayoría no provocados, con una mortalidad significativamente mayor para el jaguar que para el ser humano (Ferreira *et al.*, 2025).

Por otro lado, y con una relevancia tremenda, el alto valor simbólico que tiene el felino de mayor envergadura en la Amazonia ha estado sujeto a representaciones culturales de origen, prehispánicas y contemporáneas, que siguen siendo un llamado a la conservación y protección de la especie (Gómez García-Reyes y Payán, 2017). Una analogía presente, que se evidencia en diferentes territorios y culturas originarias americanas,

es la del estrecho vínculo entre el chamán y el jaguar. Para los pueblos amazónicos, en especial para la región del Alto Río Negro, el chamán se conoce como *payé*, un hombre que personifica un rol de mediador con los espíritus de la naturaleza y la cotidianidad de la comunidad (Pineda, 2003).

El presente trabajo busca abordar los puntos de encuentro entre las tensiones de lo que comúnmente se ha denominado *conflicto felino-humano* con una experiencia reflexiva, a manera de testimonio, en el campo clínico y de la antropología médica, puntualmente en los itinerarios de atención en salud dentro de la Amazonia y la posibilidad de cambio de la categoría de *conflicto por encuentro*.

1. Supuesto teórico I: el tigre/jaguar

En el trabajo clínico como psiquiatra en un hospital público del departamento de Vaupés (Colombia), ubicado en la Amazonia nororiental, que es un territorio de grandes afluentes de la región del Alto Río Negro, he tenido la oportunidad de atender a personas que han sufrido ataques por jaguares.

El Vaupés alberga una de las mayores diversidades étnicas y lingüísticas del país, con 28 lenguas y múltiples cosmovisiones indígenas (Pérez, 2022). Esto contrasta con las realidades en materia de salud, teniendo en cuenta las grandes inequidades y desigualdades sociales que viven los pueblos indígenas, así como los conflictos sobre sus territorios por economías ilegales y actores armados, lo que, por supuesto, determina los procesos de salud y enfermedad. En las narrativas identificadas, más allá de la magnitud de las heridas físicas producidas por el encuentro, surgen los matices del sufrimiento psíquico secundario, incluso espiritual.

En la experiencia asistencial, se puede escuchar en los servicios de urgencias o consulta: "Fue mordido por un *tigre*". ¿Tigre? No hay tigres en la Amazonia. Esto muestra un primer destello de ignorancia y distancia simbólica, muy propia de la biomedicina. El tiempo permite aproximarse a un sistema de representaciones que rompe fronteras geográficas para entender semejanzas entre grandes felinos separados continentalmente; el tigre es el jaguar. Puede ser producto de las fantasías distantes, introducidas por dimensiones coloniales de lo salvaje y lo inexplorado, lo que llevó a que culturalmente surgiera dicha transmutación de significados o, quizás, por la herencia de la cacería por pieles en diferentes décadas, que pudo traer delirios y fascinaciones por los moteados, rayas, matices de amarillos, naranjas y negros en diferentes selvas del mundo. Quizá también por el temor arcaico ante el rugido, el acecho y la sorpresa del ataque. Tigre, en todo caso, es como se reconoce en muchas regiones de Colombia, al jaguar.

En el Vaupés existe un complejo cultural multiétnico denominado Jaguares de Yuruparí; es un macroterritorio (más de 8 millones de hectáreas) que comprende diferentes ríos como el Pira parana, el río Apaporis, Mirití parana y Tiquié. "Nuestros pueblos comparten

un acervo de conocimientos fundamentado en la tradición de Yuruparí, que es el uso de instrumentos sagrados en función de una sabiduría holística enfocada en el cuidado y reproducción de la vida” (Jaguas de Yuruparí, s.f.).

Dentro del sistema de pensamiento tradicional, existen diferentes jaguares vinculados a los relatos de origen, que evocan la categoría de *multinaturalismo* de Viveros de Castro (2004), que será abordada más adelante. Resalto este elemento para hacer un énfasis en la importancia del tigre en la cultura y en la necesidad de complejizar el entramado de representaciones existentes en la conflictividad derivada del encuentro entre humanos y jaguares. Este elemento puede tener cercanía con las propuestas del *giro ontológico*, que plantea un cuestionamiento sobre lo que se entiende por naturaleza desde miradas alternativas a la racionalidad antropocéntrica occidental (Ruiz y Del Cairo, 2016).

2. Supuesto teórico II: el susto

“Tenemos susto, pero también tenemos hambre”: el caso de los indígenas que atacaron a dos jaguares”, es el título de un reportaje de la periodista colombiana Manuela Saldarriaga (Consonante, 2023). En este, se describe las tensiones encontradas en los corredores naturales del jaguar en el departamento de Chocó, en donde convergen la desigualdad social, el conflicto armado, los retos por la conservación y los conflictos socioambientales que incluyen los riesgos a la soberanía alimentaria. El trabajo de Rubel (1964), titulado *The Epidemiology of a Folk Illness: Susto in Hispanic America*, genera inquietudes sobre si la experiencia del susto por el encuentro del jaguar puede ubicarse en la nomenclatura de *folk illness*.

Al respecto, existe el riesgo, heredado de los modelos clásicos y pragmáticos (Martínez-Hernández, 2008), del predominio de lo exótico en el estudio de estos fenómenos. Bajo este modelo teórico, ¿qué sería lo exótico en este contexto sino el ejercicio descriptivo de un posible *síndrome culturalmente específico* (Greifeld, 2004) o la misma existencia del conflicto felino-humano? O bien, ¿qué tendría de exótico que, de dicho encuentro felino-humano, surgiera una mirada desde la psiquiatría biomédica, orientada a clasificar la experiencia como patológica o no patológica, normal o anormal? También, hacia una orientación más del terreno de la antropología médica aplicada, ¿qué modelos explicativos (Kleinman, 1976) pueden emerger de esta experiencia, tanto en el terreno cultural como en el de los itinerarios de atención en salud, teniendo en cuenta su inscripción en los diferentes sectores planteados por este autor; *profesional, popular y folk*

Para el contexto amazónico, se recogen diferentes experiencias etnográficas sobre la conceptualización del *susto*, con múltiples referentes geográficos: desde el pie de monte amazónico que abarca la región andina de Colombia, Ecuador, Perú y Bolivia, (Martínez Radl *et al.*, 2023; Padilla, 2021), hasta las nociones de *espante* en Brasil (Pagani, 2017). Para el caso concreto de la Amazonia colombiana, se tienen pocas descripciones documentadas sobre la noción de *susto*. Aparecen otras descripciones como el *chundú* o la

pusana mala, que hacen referencia a las representaciones sobre la maldad direccionada por otro y que impactan en los procesos de enfermedad, así como de curación y prevención dentro del sistema tradicional de pensamiento médico (Bravo-Naranjo 2015; Silva, 2020).

Ahora bien, el terreno de lo narrativo amplía el repertorio de sentidos del encuentro con el jaguar. Citando a Byron Good, en “la estrategia narrativa, los vínculos imaginarios de experiencias y acontecimientos en una historia o trama significativas es uno de los procesos recíprocos primordiales de los esfuerzos personales y sociales para contrarrestar esta disolución y reconstruir el mundo” (Good, 2003, p. 219). El valor narrativo se ubica en diferentes momentos, como la transmisión oral de conocimiento sobre el jaguar, narrada por el payé, los mismos procesos de curación del territorio que narran los diferentes jaguares de origen (ACAIP, 2015), la narración comunitaria de los encuentros cercanos a los centros poblados y las alteras emitidas, así como el ejercicio narrativo dentro de los itinerarios de atención en salud.

También, esa reconstrucción del mundo por la palabra plantea un elemento primordial en la matriz del avance progresivo en la deforestación de la selva amazónica. Es reconstruir un mundo en el Antropoceno y en el capitalismo tardío, que expone este tipo de conflictos, incluso bajo la denominación de *conflicto*. En ese sentido, de manera intencional, propongo la denominación de *encuentro*. En ello, también el esfuerzo por contrarrestar la disolución de un hábitat por la ampliación de la frontera agrícola, la ruptura de corredores ecosistémicos para el jaguar y la dificultad de acceso a recursos nutricionales a nivel interespecie. Así como, problematizar las profundas transformaciones culturales existentes por el avance de un modelo de desarrollo que atenta contra los usos y costumbres, la capacidad de autodeterminación de los pueblos y su propia pervivencia, los modos de vida y, por ende, los procesos de salud/enfermedad/atención/cuidado (Menéndez, 1998).

3. Encuentro felino-humano y dimensiones sanitarias del sufrimiento

El desarrollo metodológico se presenta como testimonio y ejercicio reflexivo de las experiencias de atención y de las conversaciones que han surgido a lo largo de los últimos seis años de trabajo en el Vaupés. Con ello, se recogen observaciones en el ejercicio de escucha activa del fenómeno en el territorio. Como consideraciones éticas del trabajo, con la finalidad de garantizar la privacidad de la información, no se exponen datos de identificación, tampoco extractos de historias clínicas u otros formatos de documentación que expongan la intimidad de las personas. A su vez, el testimonio recopila la experiencia personal, lo que puede implicar una limitación metodológica que amerita a futuro nuevos trabajos, reflexiones y revisión de referencias internacionales en campos como la ‘etnografía multiespecie’ o la antropología ‘más-que-humana’ (Arias-Henao y Roca-Servat, 2024). Desde esta experiencia, se proponen tres dimensiones del sufrimiento relacionadas con los contextos de encuentros entre jaguares y humanos, las cuales se

enmarcan en el escenario comunitario y familiar, la dimensión ontológica y la del sufrimiento psíquico.

3.1 Dimensión comunitaria y familiar

Es común el ataque de jaguares a perros de cacería, pollos y gallinas, muy esporádicamente –hay que decirlo– a humanos. Por lo general, existe un vínculo afectivo importante *humano/no humano* en términos de Descola (2012), en donde las relaciones de cercanía doméstica generan movimientos de catexia en el sistema de valores. Me explico, el valor que tiene el perro doméstico de cacería cumple un rol fundamental en la actividad de conseguir alimentos para el sistema familiar, sumado a las demostraciones de compañía y cuidado diario. En otro contexto, las gallinas y pollos pueden ser regalos de alto valor, tanto por su valor proteico y posibilidades de intercambio, como por la representación de ser dado por un ser querido (ejemplo: padre-hijo/a, hermano/a-hermana/o, padrino/madrina- ahijado/a, etc). De allí deriva el dolor producido por la muerte del animal doméstico por el ataque de jaguar, así como las nociones de represalias o venganza por la muerte de un ser de alto valor simbólico dentro del sistema de vínculos y relaciones familiares y comunitarias.

3.2 Dimensión ontológica

A su vez, la muerte del jaguar trae consigo impactos espirituales en la cosmovisión amazónica, ya que al tener un valor espiritual significativo, se procura realizar curaciones específicas por parte del *payé*. Al respecto, la prevención de estos encuentros también requiere de unos cuidados y manejos propios de la ritualidad. Esto abre un cuestionamiento importante en términos de la intencionalidad de los ataques, si es que existe una posible humanización y direccionalidad de los encuentros: ¿quién ataca a quién? o ¿qué es lo que se ataca?

Vale la pena traer el concepto de *perspectivismo amerindio*, Viveiros de Castro plantea:

Cuando los indios dicen que “los jaguares son personas”, esto nos dice algo sobre el concepto de jaguar y también sobre el concepto de “persona”. Los jaguares son personas porque, al mismo tiempo, la jaguaridad es una potencialidad de las personas, y en particular de las personas humanas. (Viveiros de Castro, 2008, p. 22).

Cuando se ataca al jaguar, se puede atacar la potencialidad de las personas humanas, por ejemplo la del *payé* transmutado en jaguar, y esto se encuentra en ese marco de posibilidades sin negar la existencia misma del jaguar como no-humano. O, en contraposición, el jaguar puede atacar la potencialidad del humano de ser jaguar, en un contexto de supervivencia ante las presiones existentes por la depredación. Si algo resalta el autor, es que lejos del relativismo cultural occidental, el *perspectivismo amerindio* se describe como la concepción indígena según la cual el mundo está poblado de otros sujetos, agentes o personas, más allá de los seres humanos, que perciben la realidad de manera diferente a los seres humanos; es decir, hay formas de ser persona no humana (Viveiros de Castro, 2008). Otro concepto importante, que puede ayudar a orientar la amplitud de la *jaguaridad*, es el del *multinaturalismo*. Este se desarrolla en contraposición

al multiculturalismo, en donde se reconoce la pluralidad ontológica amazónica en la cual puede existir una unidad universal cósmica en contraposición a diversos mundos y seres que interactúan en el mismo mundo natural (Viveiros de Castro, 2004). Como *dimensión ontológica*, se puede leer una unidad entre la naturaleza, el ser humano y la espiritualidad, que se puede caracterizar por un origen común para los humanos y seres vivos; desde ese origen y como se plantea por otros autores, se constituyen relaciones integrales, esa es la razón por la cual la vida se cuida y se protege (Castaño-Cuellar, 2021). Esto se traduce en las acciones establecidas por el payé para prevenir nuevos encuentros, en el vínculo que él mismo tiene con el jaguar y otros seres para sostener mediante la ritualidad la vida de los mundos.

3.3 Dimensión del sufrimiento psíquico: el susto

Si bien el *susto* no se utiliza como una unidad nosológica común, la expresión del *susto* por el encuentro del tigre demarca algunas particularidades. En un primer momento, el encuentro fortuito de ver al tigre y sentir *susto* por la casualidad de dicha interacción, los posibles desenlaces y la suerte de que no ocurriese mayor situación. Queda implícita la experiencia del impacto inicial del encuentro como sorpresa, pero también la creación de diferentes escenarios y desenlaces de dicha interacción, entre ellas la cercanía sensorial (se ve, huele, escucha y siente), la posibilidad de la huida o la del ataque.

En una segunda instancia, el *susto* vivido durante el ataque propiamente dicho que genera una importante descarga afectiva, que puede llevar a la pérdida del estado de conciencia, fenómenos disociativos ante la magnitud del evento, así como la relación somática del dolor producido por las heridas. A esto se le suman los itinerarios de atención, si fue atendido en la comunidad por sus familiares o por algún payé; o si fue trasladado a un centro asistencial, en donde la atención biomédica toma centralidad. Posterior al ataque, también existe un despliegue subjetivo de repertorios y respuestas afectivas y conductuales como la evitación de volver a pasar por el mismo sector, el hiperalertamiento, la predisposición o las pesadillas asociadas al evento.

Por esto, no se reduce a una expresión única de la atención clínica, sino como una vivencia longitudinal y de *continuum* que puede llevar a impactar la vida cotidiana, que es el escenario de derivación a un servicio de salud mental.

4. Cierre

La crisis climática, los conflictos socioambientales, la presión sobre las especies y las dinámicas sociodemográficas en la Amazonia, han agudizado los encuentros entre el jaguar y el ser humano, al punto de ser considerado dicho encuentro como *conflictivo*. Para el caso de la Amazonia colombiana, existen esfuerzos importantes en el diálogo institucional, y de monitoreo comunitario, por hacer un llamado a la conservación de la especie, al reconocer su alto valor ecosistémico y simbólico a nivel cultural (Instituto SINCHI, 2023).

En los procesos de atención de personas que han tenido ataques por jaguar, se encuentra un entramado de relaciones simbólicas importantes entre las características de los ataques, las cadenas de valor que se encuentran yuxtapuestas, la posibilidad de ampliar la lectura del *susto* dentro de los ejercicios narrativos en la atención y la posibilidad de aportar desde la dimensión del sufrimiento a los repertorios de protección de la especie. En ese sentido, las categorías de *perspectivismo amerindio* y de *multinaturalismo* nos ayudan a problematizar una mirada reducida en el ataque-represalia, hacia la riqueza cultural de las representaciones que tiene el jaguar dentro de los sistemas de conocimiento tradicional en el Vaupés, así como su alto valor ecosistémico por su rol biológico.

Lejos de psicopatologizar la magnitud de los encuentros, resulta significativo reconocer el valor narrativo en la reconstrucción de un mundo en constantes tensiones sociales, culturales, económicas y políticas que, sin duda, determinan los matrices de sufrimiento psíquico. Allí, el encuentro con el jaguar también surge como una denuncia, como un síntoma de las grandes transformaciones de la Amazonia y las resistencias existentes a la disolución impuesta por un modelo de desarrollo. La coexistencia entre lo humano y lo no humano recobra su prioridad en el cuidado de la vida, en la pervivencia de los pueblos y en las exigencias cotidianas por garantizar la diversidad de la existencia; la jaguaridad como expresión vital de la misma.

Referencias

- ACAUPI, Asociación de Capitanes Indígenas del Pirá Paraná, & Fundación Gaia Amazonas. (2015). *Hee yaia godo~ bakari: El territorio de los jaguares de Yuruparí*. ACAUPI y Fundación Gaia Amazonas.
- Arias-Henao, J. D., & Roca-Servat, D. (2024). Etnografía multiespecies: teoría, técnicas y desafíos actuales. *Jangwa Pana*, 23(1), 1–15.
- Bravo-Naranjo, E. J. (2015). Chundú o pusana mala: presentación de un caso de un posible síndrome psiquiátrico cultural no reconocido. *Revista de la Facultad de Medicina*, 63(3), 495–500.
- Consonante. (2023, 14 de junio). El caso de los indígenas de Tadó que atacaron a dos jaguares. <https://consonante.org/noticia/el-caso-de-los-indigenas-de-tado-que-atacaron-a-dos-jaguares/>
- Castaño-Cuéllar, N. C. (2021). Perspectivas ontológicas ãfãf y epistemológicas en las concepciones acerca de la vida desde la cosmogonía Muruy en La Chorrera, Amazonas, Colombia. *Tecné, Episteme y Didaxis (TED)*, (50), 77–93. <https://doi.org/10.17227/ted.num50-12732>
- Descola, P. (2012). Más allá de naturaleza y cultura. Amorrortu.
- Ferreira, F. R., Carvalho Jr, E. A., Macedo, J., Castro, M., Miranda, E., Silveira, L., ... Fonseca, R. (2025). *Jaguars Attacks on Humans in the Brazilian Amazon*. EcoEvoRxiv. <https://doi.org/10.32942/X2M63D>
- Fundación para la Conservación y el Desarrollo Sostenible (FCDS), Instituto Igarapé, & Unión Europea. (2025). Amazonía en disputa: Seguridad climática y conflictos socioambientales en la Amazonía noroccidental. <https://fcds.org.co/wp-content/uploads/2025/08/amazonia-en-disputa-seguridad-climatica.pdf>
- Garnelo, L. (2019). Especificidades y desafíos de las políticas públicas de salud en la Amazonia. *Cadernos de Saúde Pública*, 35, e00220519.

- Good, B. J. (2003). *Medicina, racionalidad y experiencia*. Bellaterra.
- Gómez García-Reyes, C., & Payán Garrido, E. (2017). Iconografías y representaciones del jaguar en Colombia: de la permanencia simbólica a la conservación biológica. *Antípoda. Revista de Antropología y Arqueología*, (28), 131–152.
- Greifeld, K. (2004). Conceptos en la antropología médica: síndromes culturalmente específicos y el sistema del equilibrio de elementos. *Boletín de Antropología*, 18(35), 361–375.
- Guerrero, A. L. D. (2022). Tenemos todo y no tenemos nada: conflictos socioambientales en la Amazonia colombiana. En *V Congreso Latinoamericano y Caribeño de Ciencias Sociales: "Democracia, justicia e igualdad"* (Vol. 6, pp. 210–223).
- Instituto Amazónico de Investigaciones Científicas SINCHI. (2023). *Oferta natural y condiciones para la sostenibilidad del aprovechamiento de especies promisorias*. <https://ierna.sinchi.org.co/informe/04-oferta-natural-y-condiciones-para-la-sostenibilidad-del-aprovechamiento-de-especies-promisorias-2023/>
- Instituto Amazónico de Investigaciones Científicas SINCHI. (2025). Atlas de *conflictos socioambientales* de la Amazonia colombiana. Sistema de Información Ambiental Territorial de la Amazonia Colombiana (SIAT-AC). <https://siatac.co/atlas-conflictos-socioambientales/>
- Instituto Amazónico de Investigaciones Científicas SINCHI. (2026). *Conflicto por felinos en Vaupés: Monitoreo desde el Instituto SINCHI*. <https://www.sinchi.org.co/files/PUBLICACIONES%20DIGITALES/Conflicto%20con%20Felinos%20-%20V2.pdf>
- Inskip, C., & Zimmermann, A. (2009). Human-felid conflict: A review of patterns and priorities worldwide. *Oryx*, 43(1), 18–34.
- Jaguars de Yuruparí. (s. f.). *Jaguars de Yuruparí*. <https://jaguarsdeyurupari.org/>
- Kleinman, A. (1976). Concepts and a model for the comparison of medical systems as cultural systems. En *Management of Healthcare* (pp. 3–11). Routledge.
- Martínez-Hernández, Á. (2008). Antropología médica: Teorías sobre la cultura, el poder y la enfermedad. *Anthropos*.
- Martínez-Radl, F. B., Hinton, D. E., & Stangier, U. (2023). Susto as a cultural conceptualization of distress: Existing research and aspects to consider for future investigations. *Transcultural Psychiatry*, 60(4), 690–702.
- Menéndez, E. L. (1998). Estilos de vida, riesgos y construcción social: conceptos similares y significados diferentes. *Estudios Sociológicos*, 37–67.
- Menezes, J. F., Tortato, F. R., Oliveira-Santos, L. G., Roque, F. O., & Morato, R. G. (2021). Deforestation, fires, and lack of governance are displacing thousands of jaguars in the Brazilian Amazon. *Conservation Science and Practice*, 3(8), e477.
- Núñez-Pérez, R., Saracho-Aguilar, E. E., Anguiano-Méndez, D., & Juárez-Ochoa, I. (2020). El jaguar en el Antropoceno. En O. C. Rosas-Rosas, A. Silva-Caballero, & A. Durán-Fernández (Eds.), *Manejo y conservación del jaguar en la Reserva de la Biósfera Sierra del Abra Tanchipa* (pp. 35-60).
- Padilla, R. G. (2021). La enfermedad en las comunidades ashéninkas: el susto y el choque de aire. *Amazonía Peruana*, (34), 79–98.
- Pagani, E., Santos, J.L., & Rodrigues, E. (2017). Culture-bound syndromes of a Brazilian Amazon riverine population: Tentative correspondence between traditional and conventional medicine terms and possible ethnopharmacological implications. *Journal of Ethnopharmacology*, 203, 80–89.
- Payán, E., Cabrera, J., Botero-Cruz, A., Ceballos, A., & Castaño-Urbe, C. (2016). Análisis de causas

de ataques de jaguares a humanos en el golfo de Urabá, Colombia. En Castaño-Uribe, C., C. A. Lasso, R. Hoogesteijn, A. Diaz-Pulido y E. Payán (Ed), *II. Conflicto entre felinos y humanos en América Latina (467-482). Serie Editorial Fauna Silvestre Neotropical*, Instituto de Investigación de Recursos Biológicos Alexander von Humboldt (IAvH).

Pérez, J. (2022). Elementos de contexto histórico y panorama de la documentación de un territorio pluriétnico y multilingüe. En L. Silva (Ed.), *Estudios Territoriales* (pp. 120-145). Editorial Universitaria

Pineda, R. (2003). El poder de los hombres que vuelan: Gerardo Reichel-Dolmatoff y su contribución a la teoría del chamanismo. *Tabula Rasa*, (1), 15–41.

Romero, L. S., Jacobson, L. D. S. V., Castro, H. A. de, & Hacon, S. S. (2022). Cambio climático y carga de enfermedades: impactos y proyecciones futuras en capitales de la Amazonía Legal. *Revista Española de Salud Pública*, 96.

Rubel, A. J. (1964). The epidemiology of a folk illness: Susto in Hispanic America. *Ethnology*, 3, 268–283.

Ruiz, D., & Del Cairo, C. (2016). Los debates del giro ontológico en torno al naturalismo moderno. *Revista de Estudios Sociales*, (55), 193–204.

Silva, P. A. M., Arenales, M. I. D., Prada, A. M., Van der Hammen, M. C. R., & Galvis, N. M. (2020). Un modelo explicativo de la conducta suicida de los pueblos indígenas del departamento del Vaupés, Colombia. *Revista Colombiana de Psiquiatría*, 49(3), 170–177.

Viveiros de Castro, E. (2004). Perspectivismo y multinaturalismo en la América indígena. En A. Surrallés & P. García Hierro (Eds.), *Tierra adentro: Territorio indígena y percepción del entorno* (pp. 37-80). IWGIA

Viveiros de Castro, E. (2008). La mirada del jaguar: Introducción al perspectivismo amerindio. *Encontros, Azougue Editorial*, 20(1), 12, 22, 63.